

Los fundamentos de la epistemología moral en el islam desde el punto de vista de Jeque Sadouq.

En el nombre de Alá el Misericordioso¹

Seyed Javad Ebrahimi²

jcfarias@uc.cl

Hadi Sadeghi³

[.sadeqi.hadi@gmail.com](mailto:sadeqi.hadi@gmail.com)

<https://0000-0002-6456-3705>

Resumen:

La ética, al igual que otras ciencias, se asienta sobre varios fundamentos, que juegan un papel fundamental en la elaboración del sistema moral y, más adelante, en la formulación de los órdenes morales. Uno de los más importantes de estos fundamentos es la epistemología. Los fundamentos de la epistemología tienen la tarea de explicar y justificar los conceptos y proposiciones morales e introducir las fuentes y modos de conocimiento y valorarlos. En esta investigación, con un método descriptivo analítico, buscamos los fundamentos de la epistemología moral y el nivel de su influencia en el conocimiento moral en el islam desde la visión de Jeque Sadouq. Temas como: el intelecto; la revelación; el sentido y la intuición se encuentran entre los elementos básicos en los cimientos de la epistemología de Jeque Sadouq. Aunque se menciona a Jeque Sadouq como un gran erudito en el tema (orientado al texto), en el pensamiento de él, la razón es una fuente independiente en el campo de los asuntos intelectuales que da credibilidad a otras fuentes de conocimiento. Asimismo, se menciona a la razón como fuente primaria de conocimiento, la cual, junto con la revelación, se conoce como las principales vías de conocimiento.

¹ Esta sentencia es una consagración del trabajo presente a Dios, no forma parte del título del artículo, pero quisimos mantenerla por el estricto respeto que en nuestra revista profesamos por la libertad de religión y creencias. (Nota del Editor)

² Estudiante de doctorado en ética de Corán y Hadiz Universidad de Irán, Qom. Seyedebrahimi12@gmail.com

³ Profesor de Corán y Hadiz Universidad de Irán, Qom. sadeqi.hadi@gmail.com

Palabras claves: Los fundamentos de la epistemología; el bien y el mal de la razón; la razón en el conocimiento moral en el pensamiento de Jeque Sadouq.

Abstract:

Ethics, like other sciences, is based on several foundations, which play a fundamental role in the development of the moral system and, later, in the formulation of moral orders. One of the most important of these foundations is epistemology. The foundations of epistemology have the task of explaining and justifying moral concepts and propositions and introducing the sources and ways of knowing and valuing them. In this research, with a descriptive analytical method, we search for the foundations of moral epistemology and the level of its influence on moral knowledge in Islam from the vision of Sheikh Sadouq. Topics such as: the intellect; the revelation; sense and intuition are among the basic elements at the foundation of Sheikh Sadouq's epistemology. Although Sheikh Sadouq is mentioned as a great scholar on the subject (text-oriented), in his thinking, reason is an independent source in the field of intellectual affairs that gives credibility to other sources of knowledge. Likewise, reason is mentioned as the primary source of knowledge, which, together with revelation, is known as the main ways of knowledge.

Keywords: The foundations of epistemology; the good and evil of reason; reason in moral knowledge in the thought of Sheikh Sadouq.

Fecha de recepción: 25/10/2022

Fecha de aceptación: 19/12/2022

Introducción

Lo que esperamos de la ética en la práctica, es la valoración de las conductas humanas. Por lo tanto, en la ética se han especificado pautas específicas para las conductas humanas con base en los fundamentos teóricos de la ética. Con base en esto, los fundamentos teóricos de la ética son particularmente importantes, y es esta diferencia en los fundamentos teóricos lo que provoca la diferencia en las pautas éticas.

La epistemología es considerada como una ciencia codificada de las nuevas ciencias, y en las obras antiguas los términos y temas específicos de la epistemología no han sido tratados de manera coherente. Sin embargo, hay algunos materiales en sus obras que tienen un color epistemológico. "Jeque Abu Jaafar Muhammad bin Ali bin Hussain bin Musa bin Babawayh de Qom, conocido como Jeque Sadouq e Ibn Babawayh" es uno de los eruditos chiítas del siglo IV (AH), considerado el erudito y jurista más famoso de la teología y la narración⁴. -Escuela orientada de Qom. Debido a la proximidad de su tiempo a la época de los imames⁵, es importante conocer sus⁶ teorías, por lo tanto, este artículo examina los fundamentos de la epistemología moral desde el punto de vista de Jeque Sadouq y trata de identificar las reglas básicas y los fundamentos de la epistemología en el sistema ético islámico y su impacto en el conocimiento moral. El papel de Jeque Sadouq conociendo sus puntos y la importancia de la razón y el racionalismo, son muy importantes para comprender el sistema moral islámico en la escuela chía de Qom.

Cabe mencionar que necesitamos diferentes tipos de conocimiento para planificar y resolver problemas científicos. Los conocimientos que se necesitan antes de abordar el diseño y los problemas de cualquier ciencia se denominan "fundamentos de la ciencia" y se dividen en dos categorías:

1. Base conceptual
2. Base confirmatoria.

⁴ . frases que indican a los actos y dichos y afirmaciones de los infalibles, se llama la narración y son una fuente en islam.

⁵ . en escuela chiita, los doce apóstoles del profeta del islam, se llaman los imames.

⁶ . el gran seminario religioso del mundo chía.

Los principios conceptuales, que son las definiciones y expresiones de la naturaleza de los objetos en discusión, generalmente se presentan en la ciencia misma y como una introducción, pero son los principios de confirmación de diferentes ciencias y a menudo se discuten en otras ciencias (Masbah Yazdi, 1391SH, 1: 87). Lo que se entiende por "fundamentos" en esta investigación son bases de confirmación que están relacionadas con la ética en términos de contenido y son efectivas para determinar los fundamentos de la ética. Por tanto, los fundamentos de la epistemología moral son los teoremas básicos con los que se describen y explican las fuentes del conocimiento moral y las herramientas y métodos válidos en el estudio de este tipo de conocimiento (Masbah Yazdi, 1391SH, 1: 137). Lo que se considera en la ética en cuanto a los fundamentos de la epistemología es el sentido; el intelecto; la revelación; la experiencia y la intuición.

Fuentes y formas de obtener el conocimiento moral

Los diferentes conocimientos humanos en diferentes áreas dan forma a las opiniones humanas individuales y, el conocimiento moral, también es eficaz para confirmar las teorías morales individuales. Pero estos conocimientos no son creados por sí mismos, sino que se originan a partir de las fuentes relacionadas con cada materia, aunque hay muchos aspectos comunes en las fuentes de la epistemología.

Lo que se menciona en el pensamiento de Jeque Sadouq como fuentes de conocimiento en sus obras, son la revelación; la tradición; y la razón, que también han sido consideradas como fuentes de sentido e intuición en el tema de la razón.

El papel de la razón en el conocimiento moral

La razón es una de las fuentes del conocimiento y una de las herramientas del conocimiento. El acercamiento de los teólogos chiitas al lugar de la razón ha sido diferente desde la época de la presencia de los Imames hasta ahora. En la era de la presencia de los imames, tenía una calidad razonable y narrativa, y en la era del ausentismo, hasta la época de Jeque Sadouq, prevaleció el enfoque narrativo. Jeque Sadouq, quien es un representante de la escuela de pensamiento en Qom,

aunque narra muchas narraciones⁷ relacionadas con la razón en sus obras, en ninguna de ellas encontramos un artículo titulado libro de la razón, sino que comienza libro el monoteísmo con el título "recompensa de los creyentes" que habla sobre los argumentos razonable de tener recompensa. También hizo un trabajo similar en su libro la creencia (Abdi, 1384 SH, 20).

Además, Jeque Sadouq no proporcionó una definición de razón en ninguno de sus trabajos existentes, pero hay dos formas de llegar a una definición adecuada de razón que pueda atribuirse a Jeque Sadouq. Primero, a través de sus narraciones sobre la razón y su naturaleza. Debe saberse que Jeque Sadouq consideró correctas las narraciones de su libro y creyó en ellas si no eran rechazadas. Otra cosa es que en los escritos y declaraciones de Jaque Sadouq hay frases sobre la razón, su naturaleza, deber y función, y al resumirlos y ordenarlas juntas, se puede lograr una definición de razón. Algunas de las proposiciones que se pueden inferir de las interpretaciones de Jeque Sadouq o de las narraciones narrados por él sobre la razón son las siguientes: Consideró que la razón es la autoridad de Dios sobre las personas y la que distingue la verdad de la falsedad, el bien del mal. Considera que la razón es la más alta creación de Dios, la más obediente, la más alta y la más noble de todas. A través de él se realiza el culto y en base a él se dan premios y castigos (Saduq, 1398 AH, 391-34; 1435 AH, 1:34; 1432 AH 1:12).

Según él, la razón es "algo por medio de lo cual se puede adorar a Dios, el Misericordioso, y por medio de ella se puede ganar el cielo" (Majlesi, 1406 AH, 3:95). Les da la corrección y la incorrección. En su opinión, si la razón no acepta algo como válido, o no lo acepta por cualquier motivo, o lo considera imposible, entonces no puede ser aceptado. Reconoce la inexactitud de algunas proposiciones por su alejamiento de las reglas racionales y su no aceptación por la razón. En opinión de Jeque Sadouq, la razón como narración puede descubrir el conocimiento de las creencias para los humanos. En algunos de estos temas, considera única la acción de la razón. Considera que las proposiciones recibidas de la razón tienen la capacidad de asignar o restringir las proposiciones. Del resultado de estas proposiciones, se puede atribuir su definición de razón: "La razón es la capacidad de distinguir entre el bien y el mal, que tiene la capacidad de adquirir conocimiento y comprender la verdad, y evalúa la validez de las palabras y acciones." (Branjkar et al., 2019, 35).

⁷ . Dichos y hechos y afirmaciones de los infalibles.

En segundo lugar; Jeque Sadouq considera a la razón como una de las fuentes de conocimiento que tiene la capacidad de descubrir y comprender algunas proposiciones religiosas y tiene la capacidad de producir conocimiento para la humanidad. Considera que la razón es capaz de conocer a Dios y una de las formas de conocer a Dios es el conocimiento con la razón y considera válida tal percepción para la razón. Siguiendo la décima narración del capítulo 41 del libro Al-Tawhid, da explicaciones acerca de conocer a Dios con Dios y dice: "La palabra correcta en este capítulo, es decir, hemos conocido a Dios con Dios, porque si lo conocemos a través de nuestra razón, él mismo es el dador de esta razón para nosotros." (Sadouq, 1398 AH, 391) Al decir esta frase, Jeque Sadouq reconoce que una de las formas de conocer a Dios es a través de la razón. Aunque Jeque Sadouq como muchos eruditos, considera la razón como una forma independiente de conocimiento, pero él cree en el alcance de la razón y afirma que todo lo que está dentro del alcance de la razón puede ser entendido por la razón (Sadouq, 1398 AH, 79). Desde su punto de vista, la razón humana no puede alcanzar el conocimiento de todas las verdades sin conexión con la Revelación Divina (Sadouq, 1392 SH, Capítulo: 164-54-94). Al mismo tiempo, la mente humana tiene la capacidad de conocer los destellos de Dios Todopoderoso. Pero como Dios es ilimitado, es imposible conocer a Dios en detalle, por lo tanto, la razón tiene capacidad cognitiva en asuntos limitados, y la razón no es un poder independiente para conocer todos los hechos.

El lugar de la razón práctica y teórica en la ética

De todas las obras y pensamientos de Jeque Sadouq, hemos visto que; Ha prestado especial atención a la razón y su función, y ha utilizado muchos argumentos racionales en su razón teórica. Jeque Sadouq en (los significados de las noticias,) el capítulo relacionado con la narración del Ghadir⁸, al rechazar los diversos significados léxicos de la palabra Mullah, excepto por ser el dueño de la obediencia, se ayuda de la inferencia y la comprensión racional.

No está permitido que el Profeta diga: "De quien yo sea primo, Ali es su primo", porque este asunto ha sido bien conocido y repetirlo es fútil e inútil para los musulmanes, y no está permitido usar la palabra mullah para significar el final o la del frente porque no tiene ni significado ni beneficio. Y encontramos que la palabra permite a una persona decir: "Fulano de tal es mi amo" cuando ese

⁸ . una narración famosa, que habla sobre los sucesor del profeta del islam.

fulano de tal es dueño de su obediencia. Por lo tanto, este significado es el mismo significado que el Profeta pretendió con su declaración: "quien yo soy su amo, Ali será su amo"..." (Sadouq, 1403 AH, 162).

En el campo de la razón práctica, el Jeque afirma que la razón tiene la capacidad de reconocer lo bueno y lo malo de las cosas (Sadouq, 1398 AH, Capítulo 61, 629), pero este conocimiento no es completo porque el Jeque cree que el razón humana no puede alcanzar el conocimiento de todos los hechos sin conexión con la Revelación Divina (Sadouq, 1392, Capítulos 54, 94, 164), por lo tanto, se puede afirmar, en opinión de Jeque Sadouq, la razón práctica es la fuente del conocimiento epistemológico. En ética al conocer la bondad y la fealdad de las cosas, consideraba esta actitud como el primer paso para el conocimiento y como resultado la capacidad para cumplir los deberes morales.

En otra parte del mismo capítulo, en respuesta al problema de que "¿Por qué el Profeta en la narración de Ghadir no declaró la instalación de Ali en el califato de tal manera que no hubiera lugar para ninguna discusión?" Escribe: "Quizás el conocimiento ha sido confiado a la razón para reflexionar sobre la palabra" (Sadouq, 1392, Capítulos 54, 94, 168).

Bien y Mal de la razón

Algunos investigadores creen que la teoría de la bien y el mal ha pasado por tres etapas históricas:

- 1- Antes de la aparición de Mu'tazilah⁹, cuya realidad se menciona y no existe su término.
- 2- Después del surgimiento de Mu'tazila hasta fines del siglo III, cuando tanto el término fue propuesto como algunos de sus ejemplos fueron claramente discutidos, pero no fue seriamente probado ni criticado.
- 3- Después del surgimiento de los Ash'ari¹⁰ y sus oposiciones, que fueron seriamente probados y criticados, y los partidarios proporcionaron evidencia para probarlo (Rabbani Golpayegani 1371

⁹ . El pensamiento Mustazilí, o Al-Mu'tazila (en árabe: المعتزلة, al-mu'tazila) es una escuela teológica del pensamiento islámico.

¹⁰ . También reconocida como la Ash'ariyyah, teología Asharí, teología Ash'ari o escuela de Khorāsān, es una escuela Kalam de la teología musulmana, fundada por el teólogo iraquí, Abu al-Hasan al-Ash'ari en el siglo x.

SH), por lo tanto, durante el período de Jeque Sadouq, que fue en el siglo IV, se planteó el tema de él bien y el mal y se probó y criticó. Sin embargo, Jeque Sadouq no abordó este tema como un tema separado, sino que hizo referencias a este tema al principio de los temas. La mayoría de los temas de bien y mal se mencionan en la discusión del verbo.

Desde el punto de vista de la semántica del bien y el mal, se considera uno de los principales temas de la teología islámica y, en consecuencia, un tema de los principios de la jurisprudencia. Este debate es sobre el valor normativo de la acción. La palabra "ghobh" se menciona solo una vez en el Sagrado Corán como "maqhbuhin", que significa cara fea, pero "hasan" se usa muchas veces en el Corán. Entre ellos, se utilizan en "Ahsan" versus "Ahsa", "Hasna" versus "See'ah". El camino del bien y el mal ha sido desde la estética hasta la ciencia de la ética (Paketchi, 1369 SH, 643-644). Creo que Hasan, junto con la palabra "Malahat" es una de las palabras del Corán, que se usa en el idioma y la literatura en español para significar bien y en contraste con el mal. Los pensadores musulmanes han mencionado cuatro significados principales en la semántica que han expresado para bien y mal:

1. Compatibilidad e incompatibilidad con el carácter: Todo lo que es agradable y placentero para un ser vivo es bueno, y todo lo que es contrario y desagradable es malo, por lo que llamamos bueno y malo a lo agradable y lo desagradable.
2. Compatibilidad e incompatibilidad con fines y materiales
3. Perfección e imperfección
4. bien y mal significan alabanza y censura o merecen alabanza y censura (Javadi, Mohammadi, 1387, 78-48).

Por lo tanto, desde el punto de vista de la semántica, Jeque Sadouq cree que el bien y el mal son loables y reprobables. Al probar la existencia de su mundo, afirma que todo acto que se ordena debe ser alabado y todo acto que está prohibido es condenado (Sadouq, 1398 AH, 346). Por lo tanto, conociendo los verbos obedecer y negar, entendemos lo bueno y lo malo del presente. Por lo tanto, la buena y la mala moral incluyen acciones ordenadas y prohibidas por Dios.

Jeque Sadouq sobre el bien y el mal en la dimensión de la ontología cree porque en el capítulo 60 del Libro de Al-Tawhid, en la declaración de que Dios, el Bendito y Exaltado, hace lo correcto

con Sus siervos, él mencionó una narración en la que argumentó en contra del verso 44 de capítulo Yunus del Corán y negó la opresión de Dios, considerándolo como el hacedor de justicia (Sadouq, 1398 AH, 403). La negación de la injusticia de Dios indica la existencia de acciones valorativas antes de la entrada de la jurisprudencia, además, en una narración que Jeque Sadouq en el libro Maani al-Akhbar de Hinda bin Abi Hala, el hijo de Khadijah, al describir al Profeta, se usa lo bueno y lo malo en lugar de puro e impuro. Yohane, significa que el Profeta considera las cosas buenas como puras y las aprueba y desprecia las cosas feas (sadouq, 1403 AH, 82). También se refiere al bien y al mal intrínseco de los verbos.

Esta visión del bien y del mal es inherente al realismo moral. El realismo es un punto de vista basado en el cual existen realidades morales independientes de nuestras creencias y enfoques, que son casi sinónimos de objetivismo moral y cognitivismo moral (Khavas et al., 1385 SH, 48).

En la dimensión epistemológica, Jeque Sadouq cree en el bien y el mal de la razón. Porque considera a la razón capaz de identificar el bien y el mal en el campo de las sensaciones razonables. Por lo tanto, ha utilizado argumentos racionales en todas partes de sus obras. En la interpretación de muchos de las narraciones a continuación, proporciona una interpretación y la hace basada en uno de los principios de la razón práctica y las virtudes y los vicios de la razón. Aunque el término razón práctica a lo bueno y lo malo de la mente en su sentido básico es uno de los términos de la filosofía y la ciencia de los principios y se estableció muchos años después de Jeque Sadouq, pero la regla de la razón se usa a menudo como una presuposición en cuyas interpretaciones se han utilizado narraciones. Si bien la creencia en el bien y el mal es uno de los temas que han sido cuestionados por muchos eruditos de las narraciones que no son imames a lo largo de la historia del islam. En cuanto a la cuestión de él bien y el mal racional, se ha convertido en una de las disputas más fundamentales de la teología. Y la diferencia entre los textuales y los buscadores de la justicia se vuelve clara en esta discusión, y temas como la justicia de Dios se basan en este tema. La importancia de esta discusión es tanta que los Adliyya (los buscadores de la justicia) fueron llamados así por su creencia en la justicia de Dios basada en su creencia en la prueba del bien y del mal (Muzaffar, 1423 AH, 213).

En la revisión de las obras de Jeque Sadouq, aunque los principios de la razón práctica se mencionan de manera menos directa, podemos ver que, en muchos casos, el tema del bien y el mal se ha tratado como un defecto en la introducción de la discusión. Y esto muestra la creencia de los

narradores chiitas (exactamente lo opuesto a los narradores sunnitas) en el tema del bien y el mal racional, que es una de sus características. En general, Jeque Sadouq interpreta todos los versos relacionados con la palabra *aldalal*(engañar) divino sobre la base de que el engaño es aborrecible para Dios, mientras que los narradores de los sunnitas no consideran el engaño como feo y consideran el significado aparente de los versos como un criterio.

También, por la improvisación de la razón en el mal del engaño, la astucia, la burla, y el olvido, considera necesario interpretar los versos que se refieren a estas materias y dice: “Porque en realidad, Dios Todopoderoso no trama, no engaña, no se burla, no ridiculiza y no olvida que Dios, el Exaltado, el Majestuoso, está muy por encima de eso.” (Sadouq, 1414 AH, 26).

Con estas explicaciones, Jeque puede ser considerado un generalista epistemológico en ética. En este enfoque, el conocimiento de los atributos morales se basa en atributos básicos, y con base en principios básicos, se puede lograr el conocimiento moral (O’Neill, 1995, 15). Creyendo en el retorno de las cosas buenas y malas al conocimiento Divino y su permanencia, el jeque afirma que, simplemente teniendo conciencia de una acción, surge el conocimiento del bien y el mal, y el conocimiento de las cosas no obvias se obtiene volviendo a lo obvio.

La espontaneidad y el carácter innato de las reglas de la razón en la alabanza y condena de las acciones a juicio del jeque encuentra su manifestación en la intuición de la moral. El intuicionismo en ética cree que los principios y las reglas morales son intuitivos y evidentes y que no hay necesidad de un razonamiento lógico y psicológico para justificarlos (Frankena, 2013, 215).

Por supuesto, en el No naturalismo ético, también se cree que los teoremas y juicios morales son similares a los teoremas matemáticos y debido a que estos teoremas tienen improvisación inherente, por lo tanto, siempre serán verdaderos, por lo tanto, los principios y conceptos básicos de la ética también tienen esta improvisación inherente y la base de su aceptación se remonta a la intuición (Atkinson, 1369 SH, 100).

Opinión e investigación

Palabras como opinión e investigación se usan mucho en los libros de Jeque Sadouq. Por supuesto, estas palabras y su significado se encuentran entre las palabras que se han discutido y examinado

mucho a lo largo de la historia del musulmán chiita y de quién no lo es, y todos han expresado un significado especial y criticando a otros por no tener tal comprensión. Por supuesto, al examinar las obras de Jeque Sadouq, tal significado parece poco realista.

En las obras de Jeque Sadouq, la opinión se usa en el sentido absoluto de pensar (y no de razonamiento lógico filosófico) y el Jeque tomó este significado de los versos del Corán. Dijo en el siguiente verso:

“¿No han considerado el reino de los cielos y de la tierra y todo lo que Alá ha creado?” (Coran7: 185), equipara la idea con pensar y escribe: “Con eso quieren decir, ¿no han pensado en el reino de los cielos y la tierra y en las maravillas que ha hecho?” (Sadouq, 1414 AC, 28).

Y luego, refiriéndose al tipo de esta visión contemplativa, dice: "¿No investigaron eso con una visión deductiva y expresiva?" (Sadouq, 1414 AC, 28).

Y considera que el resultado de este pensamiento y opinión razonada es el signo de las criaturas sobre el Creador, y de ahí concluye que no hay semejanza ni encarnación de Dios y dice: “Entonces lo usaron como evidencia de su Creador y Dueño”. (Sadouq, 1414 AC, 28)

Jeque Sadouq considera no solo permisible sino también necesario pensar en las creaciones, y es a partir de este pensamiento sobre las creaciones que él alcanza el conocimiento de Dios y las creaciones indican a su Creador.

Como se dijo en el pasado, todos los eruditos y teólogos chiitas aceptan la razón como una prueba divina interna, y es en base a esta razón que Jeque Sadouq usó varios argumentos en diferentes casos, incluyendo la incorporeidad, los pasos, la sabiduría, la justicia, etc. ejemplos de eso han pasado.

Lo que fue criticado por los narradores y, por supuesto, los teólogos chiitas en las edades tempranas no es más que analogías de principios y aprobación racional, así como pensar en el Ser Supremo, que se encuentran en varias narraciones que lo rechazan en los libros de los narradores. Opinión, pensamiento, siempre que signifique pensar en la naturaleza de Dios o analogía y personificación, es rechazado y rechazado por los chiitas; tanto narrador como teólogos, y también opinión y razonamiento, si significa analogía, símil y elogio, como ha sido utilizado por estudiosos de la narración, juristas y teólogos no chiitas como Abu Hanifa en jurisprudencia, no solo por los

imames sino también por sus compañeros. Por lo tanto, las opiniones, pensamientos y argumentos documentados en el Corán nunca han sido cuestionados por los compañeros de los imames y los eruditos chiitas.

Si las condiciones de reflexión e investigación son completas, en el sentido de acompañar a la razón y la revelación, Jeque Sadouq considera que trae conocimiento y se ajusta al pensamiento. Tales como los argumentos que se mencionaron como ejemplos en las partes anteriores.

La opinión y la investigación pueden considerarse como una de las formas de conocer y descubrir las reglas morales. Su necesidad intelectual de conocer a Dios está presente también en otros saberes humanos, incluido el moral. Además de que, en el campo de la ética de la creencia, la construcción de un conocimiento desde el punto de vista y la investigación se considera uno de los pilares de la moralización de una creencia (Locke, 1381 SH, 440).

Dado que la creencia en Dios está en el campo de las acciones humanas voluntarias y opcionales, por lo tanto, se clasifica como un acto moral, y actuar éticamente en esta creencia básica requiere el uso de la opinión y la investigación.

Ciencia

En la continuación de la discusión, nos referiremos a la visión de Jeque Sadouq sobre la ciencia. En el pensamiento del jaque, el conocimiento es lo opuesto a la ignorancia, y el límite del conocimiento es estar rodeado por aquello en lo que se basa (Sadouq, 1398 AH, 135). Como cree que el conocimiento de un objeto es signo de la creación de un objeto, también afirma que las acciones de los adoradores son creación de Dios porque Dios tiene conocimiento de ellos (sadouq, 1414 AH, 30). Así que el conocimiento es de Dios. Jeque Sadouq considera que el conocimiento divino es la esencia de Dios, no considera este conocimiento accesible a otros (sadouq, 2018, 31). A continuación, se muestra la explicación del verso:

"¡Gloria a Ti! No sabemos más que lo que Tú nos has enseñado. Tú eres, ciertamente, el Omnisciente, el Sabio" (Corán 2: 32)

También establece que todo lo que tenemos de las fuentes del conocimiento es el conocimiento que nos ha dado Dios (Sadouq, 1398 AH, 90). Esta ciencia es la percepción de su razón, que es

una idea o un reconocimiento, que es evidente o teórico. Es obvio que su clarificación no requiere pensamiento, pero hay una teoría de que su clarificación requiere pensamiento (Motharari, 1374 SH, Vol. 1, 39). Lo obvio del conocimiento es el resultado de conocer la razón, que es un depósito divino. Por lo tanto, la ciencia evidente y esencial es la base para comprender otras ciencias.

Como resultado, las ciencias se dividen en dos categorías: evidentes (recibidas de la percepción de la razón) y adquiridas (obtenidas desde el punto de vista de la investigación). Con esta división, no hay bien y mal razonable en los verbos que volver a las ciencias evidentes, y a los verbos que pertenecen a las ciencias adquiridas volver ya que hay bien y mal razonable, porque el libre albedrío humano juega un papel en las acciones que se remontan a las ciencias adquiridas y merece elogios y reproches. El hombre tiene responsabilidad moral sólo por su conocimiento adquirido.

De acuerdo con la actitud de Jeque Sadouq sobre el conocimiento, que presenta el conocimiento como evidente por sí mismo y adquirido, y en el conocimiento evidente por sí mismo, la fealdad de ciertas cosas tales como la opresión y la mentira, y la bondad de la justicia y la veracidad son ciertas, estas auto evidencias, las cosas evidentes pueden ser base de otros saberes, como la moral.

Esta visión de Jeque Sadouq está cerca de la visión general de la epistemología en ética. Lo general y el particularismo son dos enfoques en el campo de la metaética que tienen afirmaciones diferentes sobre la posición de los principios morales. Los generalistas enfatizan la necesidad de principios en el juicio y el proceso de toma de decisiones y consideran que la racionalidad del pensamiento moral es posible solo sobre la base de principios, y, por otro lado, los particularistas, al negar la conexión entre principios y pensamiento moral, hacen imposible la existencia de principios en la ética, lo consideran necesario o al menos ineficaz (Khazaei, 2019).

Los defensores de esta teoría creen que el conocimiento de las cualidades morales puede basarse en cualidades básicas y estables y que es posible lograr un conocimiento moral basado en principios básicos (O'Neill, 1996, 12). Por lo tanto, es razonable considerar a Jeque Sadouq como un generalista epistemológico en ética.

El papel de la revelación en el conocimiento moral

Jaques Sadouq considera que la revelación es de dos tipos; El primer tipo, que es directamente de Dios al Profeta; y el segundo tipo, que es transmitido por Dios a los ángeles divinos y luego al Profeta. (Sadouq, 1398 AH, 82)

En otro lugar, el jaque dice: “La revelación era la forma de comunicación de Dios con el Profeta y no estaba dedicada a la revelación del Corán, sino que la revelación se producía en diferentes casos (Sadouq, 1398 AH, 86). De estas dos oraciones se deduce que la revelación es un significado general en forma de comunicación de Dios al Profeta para transmitir conceptos divinos, y dado que estos conceptos provienen de lo divino, está libre de errores.”

Desde el punto de vista del jaque, la razón en el conocimiento de Dios tiene la capacidad de conocer los detalles de Dios Todopoderoso (sadouq, 2012, Capítulos 54, 94, 164). Y también desde su punto de vista, el hombre puede encontrar conocimientos más allá de los sentidos y de las cosas materiales (sadouq, 1414 AH, Capítulo 1, 34; 1398 AH, 34). Por lo tanto, no hay necesidad de jurisprudencia o revelación en asuntos que la razón entiende.

Pero por el hecho de que, en las ciencias adquiridas derivadas de la opinión y la investigación, que tiene su raíz en la voluntad humana, las acciones humanas pueden ser alabadas y condenadas. La posición de la revelación como parte complementaria de la razón para alcanzar el verdadero conocimiento es la posición de guía. De este modo, la revelación completa el conocimiento del hombre. En otras palabras, la razón encuentra el conocimiento general en los asuntos religiosos, pero para el conocimiento detallado necesita la revelación o la jurisprudencia. Por esta razón, jaque Sadouq afirmó que el motivo de enviar mensajeros es para completar la prueba contra el pueblo (sadouq, 1414 AH, 166).

Con estas explicaciones, descubrimos que jaque Sadouq considera la revelación como un camino de conocimiento independiente y completo. Especialmente en asuntos de jurisprudencia donde el único camino es la revelación. Por lo tanto, la revelación, además de identificar ejemplos de reglas generales de la razón en el campo de la ética, provoca la motivación para realizar deberes morales porque los mediadores de la revelación son los profetas divinos, y como se menciona en el Corán, el deber de los profetas es advertir y traer buenas noticias (Corán 33: 45) La motivación es moral. Por lo tanto, la ética necesita enseñanzas de la revelación para su desarrollo, y la revelación es la forma de conocer las reglas razonables y detalladas de la ética y así la moral alcanza su perfección. Por lo tanto, en términos de epistemología, la ética depende de las enseñanzas de la revelación.

Por otro lado, las enseñanzas de la revelación pueden ser probadas por la razón en términos de conexión con la razón y esta conexión provoca una conexión lógica entre la revelación y la razón

que, en una analogía inferencial, cuando las enseñanzas de la revelación están incluidas en la analogía, alcanzamos el conocimiento moral a través de fuentes de conocimiento como la razón.

El papel del Corán en el conocimiento moral

En el libro de Creencias, bajo la discusión de la creencia en el Corán, Jaque Sadouq dice: "Nuestra creencia en la dignidad del Corán es tal que es la palabra de Dios y Su revelación, Sus palabras y Su libro; y que la falsedad no entra en el Corán, ni por delante ni por detrás, y que esas historias son la verdad, y la palabra es cierta, y no es una broma o un mito, y es el derecho del Todopoderoso establecer el representante, el revelador y el Señor, el preservador del Corán.

Jaque Sadouq dice:

“Nuestra creencia es que el Corán, que Dios le reveló a Mohammad, es el que está en medio de los dos volúmenes, y este es el que está en manos de la gente, y no hay mucho más que eso. Y el número de suras (capítulos coránicos) a los ojos de la gente es de ciento catorce, y cualquiera que nos dé evidencia de que decimos que el Corán es más que esto es un mentiroso”.

“¡No te precipites en la Recitación antes de que te sea revelada por entero! Y di: «¡Señor! ¡Aumenta mi ciencia!” (Coran 20: 114).

“¡No muevas la lengua al recitarlo para precipitarla! ¡Somos Nosotros los encargados de juntarlo y de recitarlo! Y, cuando lo recitemos, ¡sigue la recitación! Luego, a Nosotros nos toca explicarlo.” (Coran 75: 18-16). (Sadouq, 1371, 108-106).

De acuerdo con los materiales proporcionados, el Corán puede considerarse la forma más penetrante y convincente de descubrir cuestiones morales, que es inigualable en todos los sentidos. En el campo de la ética práctica, el Sagrado Corán puede introducir muchos ejemplos que están más allá del alcance de la razón. Según la opinión de Jaque Sadouq sobre la revelación, que es el camino para llegar a la realidad, se puede decir que el Corán, que es revelación, tiene un papel de confirmación y complemento en la filosofía moral, especialmente en la epistemología moral, que se origina en la razón. Y al presentar muchos ejemplos de ética, contribuirá al desarrollo y la promoción de la ética.

El papel de las narraciones en la ética

A lo largo de la historia de la jurisprudencia chiita, existen dos tipos de actitudes para llegar a los fallos de la jurisprudencia. Una actitud que fue una extensión de la política de la época de la presencia de los imames y que fue apoyada por la mayoría de los compañeros de los imames, fue contentarse con las tradiciones y estar satisfecho con ellas para llegar a la jurisprudencia. Las figuras prominentes de esta actitud en este período son: Muhammad bin Yaqoob Kilini; Ali bin Babuieh Qomi y Muhammad bin Ali bin Babuieh Qomi, conocido como Jaque Sadouq, quien desempeñó un papel clave en la compilación de las colecciones de jurisprudencia y narraciones más antiguas.

Otro enfoque fue buscar y extraer e inferir ramas de principios, lo que significa llegar a reglas privadas y parciales. Entre los eruditos destacados de esta escuela, podemos mencionar a Jaque Mofid, Seyyed Morteza y Jaque Tusi, quienes fundaron un movimiento escribiendo y dejando obras sobre los principios de la jurisprudencia, considerados nuevos y fundamentales en la jurisprudencia chiita. En esto, Jaque Tusi tuvo la mayor participación.

Jaque Sadouq fue reconocido como una de las figuras prominentes de la primera actitud. La actitud de Jaque Sadouq es más hacia los moderados que tenían un término medio en tradiciones y lógica. En confirmación de este asunto, Jaque Sadouq dice: "Nuestra creencia en las narraciones auténticas que vinieron de los imames es que están de acuerdo con el libro de Dios, y es unánime en su significado y no es diferente, porque todos ellos están tomados por revelación del Altísimo. Y la diferencia aparente de las narraciones no es excepto por diferentes razones" (Sadouq, 1414 AH, 118).

Con la percepción que Jaque Sadouq ha expresado sobre el papel de la razón en el camino del conocimiento, encontramos que trató de expresar la moderación trayendo la razón y los argumentos racionales. Por lo tanto, en el uso de las narraciones en el conocimiento moral, es posible confiar en las narraciones en las condiciones adecuadas. Según la opinión de Jaque Sadouq sobre la revelación, que es el camino para llegar a la realidad, y que la principal fuente de noticias es la revelación, así como la opinión de Jaque Sadouq sobre la revelación, que es el camino para llegar a la realidad, se puede decir que las tradiciones en la filosofía moral, especialmente la epistemología moral, tiene un papel de descubrimiento, confirmación y complemento.

El papel del sentido en el conocimiento moral

En primer lugar, mencionamos algunos ejemplos de la percepción de Jaque Sadouq sobre los sentidos; Jaque Sadouq usó el sentido al argumentar sobre el conocimiento divino (Sadouq, Capítulos 9-10, 190). Y bajo la discusión del monoteísmo, consideró que los sentidos son los caminos del conocimiento, que son efectivos en lo perceptible, pero tienen limitaciones en el conocimiento de lo invisible (Sadouq, 2018, 47).

Bajo la discusión de las noticias frecuentes, el jeque afirma que “el conocimiento de los reporteros debe ser a través de los sentidos, es decir, deben narrar lo que han visto u oído”. (Sadouq, 1362, vol. 2, 288).

Lo que surge de los contenidos es que Jaque Sadouq considera el sentido como la fuente del conocimiento en los asuntos sensoriales y considera el conocimiento sensorial como un preludeo del conocimiento oculto. Por lo tanto, en asuntos de sentido, el sentido puede ser la fuente del conocimiento, pero en asuntos relacionados con lo invisible, el sentido puede ser la introducción al conocimiento y no la fuente del conocimiento, así descubrimos que el Jaque ha propuesto el sentido en asuntos de lo oculto como complemento cognitivo y no como recurso cognitivo.

El papel de la intuición en el conocimiento moral

La intuición se discute en dos sentidos generales, intuición intelectual y del corazón en epistemología (Sadeghi, 2013, 200). El intuicionismo en la epistemología moral significa conocimiento directo sobre el bien o mal de algunas acciones, es decir, los principios básicos relacionados con el bien o mal de estas acciones son válidos por su improvisación, estos principios no son sólo los principios básicos de un sistema comparativo en el campo de la ética, pero su verdad puede ser comprendida directamente con un poco de reflexión (ibid.).

Al aceptar el bien y el mal inherentes y la capacidad de la razón para identificar está bien y mal, Jaque Sadouq consideró la razón como una fuente de conocimiento en ética (Sadouq, 2018, 396-346). La comprensión de esta razón del bien y el mal inherentes puede considerarse intuición racional.

Jaqu Sadouq dice a continuación una narración del Imam Sadeq (P):” La intuición es incapaz de comprender correctamente el mundo invisible” (sadouq, 113). Por lo tanto, no puede ser una vía epistemológica. También dice: “Si la intuición se entiende correctamente, es válida solo para el observador y no puede ser válida para otros, y como resultado, no es una fuente de conocimiento para todos” (sadouq, 113). Esta intuición es la intuición del corazón.

Con esta descripción, en la dimensión de la intuición racional, Jaqu Sadouq es un intuicionista moral. El intuicionismo, que también se conoce como la naturaleza de la divergencia moral, cree que los teoremas morales son similares a los teoremas matemáticos y, dado que los teoremas matemáticos son evidentes, siempre son verdaderos. Por lo tanto, los principios y conceptos básicos de la ética también tienen esta improvisación inherente, y la base de su aceptación se remonta a la intuición (Atikson, 1369 SH, 100).

Conclusión

Del contenido propuesto se puede obtener lo siguiente:

1. En epistemología moral, Jeque Sadouq acepta el racionalismo en el campo de la percepción racional.
2. En ontología moral, Jeque Sadouq es un realista moral, que cree que las realidades morales existen independientemente de nuestras creencias y enfoques.
3. Jeque Sadouq valora las cosas obvias refiriéndolas a las cosas obvias. Basado en la improvisación de la bondad de la justicia y la maldad de la injusticia, valora juicios y proposiciones morales adquiridas, por lo tanto, se encuentran entre los no naturalistas de la ética.
4. Jeque Sadouq ha discutido la validez de la razón en el conocimiento moral, en asuntos evidentes, y el papel de confirmación de la revelación en asuntos adquiridos. Él considera que los ejemplos de estos dos son válidos y ha aceptado el Sagrado Corán debido a la certeza de su origen, las narraciones auténticas de los inocentes, con la condición de la solidez del documento y su implicación en alcanzar el conocimiento moral. y expresando sus fallos y proposiciones.

Bibliografía

-Sagrado Corán.

-Ibn Manzoor, Abulfazl Jamaluddin. lenguaje árabe Primera edición, Beirut: Dar Sadir, 1410 AH.

-Atkinson, R. Una introducción a la filosofía moral, traducida por Sohrab Alavinia. Teherán: Centro de publicación y traducción de libros, 1369.

-Reza Ricer, Mousavi Seyed Mohsen (1389). "Racionalismo de Jeque Sadouq y su teólogo". Ciencias del hadiz. Volumen 15, Número 3, 63-34.

-Paktchi, Ahmed. La gran enciclopedia islámica. Teherán: Gran Centro de Enciclopedia Islámica, 1369.

-Javadi, Mohsen y Mohammadi Jequei, Qabad. "La semántica de la bondad y la fealdad desde el punto de vista de los eruditos musulmanes" Aine Marafet 16 (1378): 45-86.

-Khawas, Amir y otros. Filosofía Moral. Qom: Editorial de Educación, 1385.

-Rabbani Golpaygani, Ali. Las reglas del habla. Qom: Instituto Imam Sadiq, 1418 AH.

-Seidokili, Seydhadi (2013). "El lugar de la razón desde el punto de vista de los estudiosos del hadiz Imami (Jeque Kalini y Jeque Sadouq)". Investigaciones teológicas. Volumen 1, Número 4, 151-172.

-Sadeghi, Hadi. La racionalidad de la fe. Qom: Taha, 2013.

-Sadouq, Muhammad bin Ali bin Baboyeh Qomi. Al-Tawhid Traducción: Mohammad Ghanbari. Qom: paja, 1390.

-Kamal al-Din y toda la gracia. Teherán: Islamia, 1395 AH.

-Los significados de las noticias. Traducido por Mohammadi, Abdul Ali. Teherán: Al-Islamiya, 1377.

-Amalí. Beirut: Alami, 1400 d.C.

-Significados de las noticias. Qom: Sociedad de Modaresina, 1403 AH.

- Al-Tawhid. Traductor: Mohammad Ali Soltani. Teherán: Armaghan Toubi, 1378.
- Ojos de Akhbar al-Reza, la paz sea con él Teherán: Nash Jahan, 1378 AH.
- Jasal. Traducción: Yaqub Jafari Qom: Nasim Kausar, 1382.
- El persuasivo. Qom: Instituto Imam Hadi, 1415 A.H.
- Jasal. Traducción: Kamreei, Mohammad Bagher Teherán: Kitabchi, 1377.
- Las causas de las leyes. Traducción: Mohammad Ali Soltani. Teherán: Armaghan Toubi, 2012.
- Al-Tawhid. Qom: Comunidad de Modaresina, 2018.
- Estoy sin Hazara Al-Faqih. Qom: Sociedad de maestros del Seminario de Qom, 1413 AH.
- El regalo. Qom: Mensaje del Imam Hadi, 1432 AH.
- Creencias. Qom: Fundación Al-Imam Al-Hadi, 1435 AH.
- Creencias. Traducción: Seyyed Mohammad Ali Hosni. Teherán: Islamia, 1371.
- La recompensa de las obras y la recompensa de las obras. Qom: Dar al-Rezi, 1406 d. H.
- La recompensa de las obras y la recompensa de las obras. Traducción: Ghafari, Ali Akbar. Teherán: librería Sadouq, B.
- Al-Tawhid. Traductor: Seyyed Hashim Hosseini Tehrani. Qom: Sociedad de Maestros de Seminario de Qom, B.
- Al-Tawhid. Traductor: Ardakani, Mohammad Ali. Los secretos del monoteísmo. Teherán: Islamiyeh, B. Ta.
- El resumen del resumen en la descripción del resumen en la ciencia de Kalam. Teherán: Patrimonio escrito, 2014.
- Tusi, Mohammad Bin Mohammad Nasiruddin. Akhlaq Naseri, Teherán, Editorial Islámica Islámica, 1413 AH.
- Abedi, Ahmed. escuela teológica Qom: Publicaciones Zair, 1384.
- Frankena, William K. Filosofía Moral. Traducción: Hadi Sadeghi. Qom: Kitab Tahá, 1383.

- Locke, Juan. Una indagación sobre el entendimiento humano. Traducción: Rezazadeh Shafaq. cual es el segundo Teherán: Shafi'i, 1381.
- Majlisi, Mohammad Taghi. Al-Mutaqin Qom: Instituto Cultural Islámico de Kushanpur, 1406 AH.
- Misbah Yazdi, Mohammad Taghi. Enseñanza de la filosofía. Qom: Publicaciones del Instituto de Investigación y Educación Imam Khomeini (Quds Sareh), 2013.
- Motahari, Morteza. Educación en el Islam, Qom, Sadra, 1374.
- Muzaffar, Mohammad Reza. Principios de jurisprudencia. Qom: Instituto Al-Nashr al-Islami, 1423 AH.
- Mófid, Muhammad bin Muhammad. El comienzo de los artículos. Beirut: Dar al-Azwa, 1405 d. H.
- Corrección de Creencias de Imamato. Qom: Congreso de Jeque Mofid, 1414 AH.
- Marafet, Mohammad Hadi. ciencias coránicas. Teherán: Samit, 2016.
- Moser, Paul y Molderoff, Trude. Traducción: Rezaei, Rahmatullah. Introducción a la epistemología contemporánea, Qom: Instituto Imam Khomeini (RA), 1385.
- O'Neill, O., (1996), Hacia la justicia y la virtud: una explicación constructiva del razonamiento práctico Cambridge: Cambridge University Press.